

## Антропологические понятия в Посланиях апостола Павла

Научный руководитель – Вевюрко Илья Сергеевич

*Шарко Дарья Андреевна*

*Студент (бакалавр)*

Московский государственный университет имени М.В.Ломоносова, Философский факультет, Кафедра философии религии и религиоведения, Москва, Россия

*E-mail: openchenko1999@mail.ru*

По божественному замыслу человеческая природа в состоянии совершенства представляет собой единство видимого и невидимого начал. Максим Исповедник в «Мистагогии» сравнивал мир, «состоящий из видимых и невидимых [существ]», и человека, «состоящего из тела и души» [6]. Он писал, что мир подобен человеку, а человек - миру. Невидимые или высшие начала в человеке приближают его к божественной природе. С бессмертным Богом человека роднит наличие души (*ψυχη*), духа (*πνευμα*), ума (*νοῦς*); совести (*συνείδηση*, сердца (*καρδια*). Последнее рассматривается как некая интеллектуальная и нравственная способность души.

В святоотеческой традиции представлений о человеке сосуществовали два взгляда: дихотомия и трихотомия. Согласно первой концепции, человек состоит из души и тела; согласно второй - составляющими элементами являются дух, душа и тело. Вероятно, эти концепции стали результатом влияния античной культуры, в которой понятия «сущность» и «природа» выступали по отношению друг к другу как главное и второстепенное, высшее и низшее. В раннехристианской литературе споров вследствие подобных разногласий не было, и, если «одни писатели предпочитали говорить о двухчастности человека, то это не мешало им допускать в других случаях и трихотомию» [5].

В Новом Завете апостол Павел в своих посланиях выстраивает некоторую иерархию, тем самым он задает христианские антропологические представления.

Тело и плоть. В древнееврейском языке употреблялось слово «*сар*», которое обозначает как «плоть», так и «тело». В греческом переводе Библии появилось два разных термина: «*σωμα*» и «*σαρξ*». В некоторых случаях эти понятия синонимичны: например, в (Рим. 1:24) и (Рим. 1:3). В стихах (Рим. 9:3; 9:5; 11:14) слово «плоть» также употребляется в значении «тело». Плоть «*σαρξ*» не является дурной по существу, она тоже сотворена Богом. О греховности тела апостол упоминает в (Рим. 6:6). В стихе (Рим. 8:13) говорится: «Аще бо по плоти живете, имате умерети, аще ли духом деяния плотская умерщвляет, живи будете». В стихе (Рим. 8:12) апостол Павел напоминает: «братие, должны есмы не плоти, еже по плоти жити». Следовательно, христианин не должен становиться должником плоти, которая является низшей потенцией души [1].

Дух. «Дух» или «*πνευμα*» в выстраиваемой антропологии апостола Павла является высшей способностью или силой души, о чем позже писал Григорий Нисский [2]. По представлениям Иринея Лионского, дух рассматривался как благодать Божия [4]. Знаменитый стих (Рим. 8:5-6) гласит: «Сущии бо по плоти плотская мудрствуют: а иже по духу, духовная. Мудрование бо плотское смерть есть, а мудрование духовное живот и мир». Может показаться, что апостол Павел в этом стихе видит плоть как абсолютно злое начало. Однако такое понимание, схожее с гностическими представлениями, неверно. Плоть может погубить душу вследствие неумеренности самого человека, в том случае, если он позволяет себе слишком многое. Следующее далее противопоставление «смерти» и «живота» свидетельствует о том, что помышления о духовном приносят пользу и благо для жизни настоящей и будущей, в то время как земные, страстные помыслы не могут приблизить

человека к спасению. Обуреваемый страстями человек не в состоянии покориться Богу, и поэтому идет к гибели.

Душа. В отличие от вещественного тела человеческая душа отличается от него по природе и происхождению. Душа является высшим началом. В Библии зачастую душа отождествляется с самим человеком (Пс. 73:19; Исх. 21:23). Апостол Павел также употребляет термин «*ψυχη*» в значении «жизнь», «человек» (Рим. 13:1). Епафродит «зане за дело христово даже до смерти приблизися, понудив себе вседушно [презрев душу свою]» (Флп. 2:30). В этом стихе «душа» понимается как жизнь, с которой вовсе не страшно расстаться за дело Христово. Словосочетание «*πασα ψυχη*», упомянутое в (Рим. 13:1), скорее всего, является калькой с древнееврейского «*נפש*» - «всякая душа, всякий человек». Очень подробно апостол Павел говорит о душе в Послании к евреям. Она не умирает, подобно телу, она должна хранить веру (Евр. 10:39). По чину Мелхиседека Христос стал вечным Первосвященником и даровал спасение, на которое надеется душа (Евр. 6:17-20) [3].

Сердце. Из новозаветных текстов мы узнаем, что сердце является очень восприимчивым к миру горнему (Рим. 5:5; Рим. 10:6; 2 Кор. 4:6; Гал. 4:6; Еф. 3:17). Также прослеживается, что сердце связано с интеллектуальной потенцией (Рим. 2:5), совестью (Рим. 9:2), духом (Гал. 4:6), верой (Рим. 10:9). Злые помыслы, страсти, похоть и т.д. также могут завладеть сердцем человека, поэтому необходимо прикладывать силы, чтобы его очистить. Сердце, оставшееся нераскаянным, ждет наказание: «темже и предаде их бог в похотех сердець их в нечистоту, во еже сквернитися телесемь их в себе самех» (Рим. 1:24). В первой и главной заповеди Нового Завета также упоминается: «возлюбиши господа бога твоего всем сердцем твоим, и всею душею твоею, и всею мыслию твоею: сия есть первая и большая заповедь» (Мф. 22:37-38).

Апостол Павел в своих посланиях закладывает основы христианской антропологии. Дух является связующим звеном между Богом и человеком, к духу относятся высшие способности души, к плоти - низшие [1]. Творение злого или доброго - свободный выбор человека. Целеполагание и свобода воли относятся также к высшим потенциям души. Апостол Павел пишет: «Живо бо слово божие и действенно, и острейше паче всякаго меча обоюду остра, и проходящее даже до разделения души же и духа, членов же и мозгов, и судително помышлением и мыслиемь сердечным» (Евр. 4:12). У Филона Александрийского есть очень похожая фраза [7]. Вероятнее всего, это сочинение Филона было известно ап. Павлу. Многие термины, которые применяет апостол, восходят к эллинистической культуре и продиктованы ею. Многие термины использовались в ветхозаветной и междузаветной литературе. Однако ап. Павел вносит новый смысл в применяемые им понятия и выстраивает строгую иерархию, задавая тон христианским представлениям об антропологии.

### Источники и литература

- 1) Вевюрко И. С. Септуагинта: древнегреческий текст Ветхого Завета в истории религиозной мысли. – 2-е изд., испр. и перераб. – М.: Издательство Московского университета, 2018. С. 463.
- 2) Григорий Нисский. Об устройении человека. De hom. orif. 14 / Пер., послесл. и примеч. В. М. Лурье под ред. А. Л. Верлинского. СПб.: Аxiоma, 1995.
- 3) Душа // Православная энциклопедия. — М.: Церковно-научный центр «Православная энциклопедия», 2012. — Т. XVI. — С. 440-502.
- 4) Иринеи Лионский. Против ересей. Iren. Adv. haer. II 6. 1. / Пер. П. Преображенского. 2-е изд. — СПб., 1900.
- 5) Киприан (Керн), архим. Антропология св. Григория Паламы. П., 1952. М., 1996. С. 323.

- 6) Прп. Максим Исповедник. Мистагогия. VII. Пер. А. И. Сидорова. 2018.
- 7) Philo. Quis rerum divinarum heres sit. 130-132.